

<<基督教简史>>

图书基本信息

书名：<<基督教简史>>

13位ISBN编号：9787010040837

10位ISBN编号：7010040834

出版时间：2004-1

出版时间：人民出版社

作者：陈钦庄

页数：492

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<基督教简史>>

前言

序 基督教从创立至今，已有近2000年历史。

它早在公元1世纪发源于巴勒斯坦地区，脱胎于犹太教的一个小宗派，今天已传遍世界各大洲，信徒达20亿人，在我国亦有上千万人，成为世界3大宗教中信徒最多、传播范围最广的宗教。

惟其如此，基督教历来成为政治家、思想家、教育家、哲学家、历史学家、文化学家、社会学家、人类学家、心理学家、神学家、宗教学家等等频繁研究的对象。

在西方，有关研究基督教的著作真是成千上万。

在我国，由于种种原因，对宗教的研究，尤其是对基督教史的研究，长期未受到足够的重视。

直到“文化大革命”结束、改革开放之后，才迎来了学术自由的春天，一些学者终于开启了宗教研究的大门。

先有杨真先生所著的《基督教史纲》于1979年出版，成为此项研究的先行者之一，而后又陆续有一些论著问世。

现在，呈现在读者面前的陈钦庄同志所著《基督教简史》，是这一研究领域的又一新著，是他多年教学与研究成果的结晶。

我由衷地祝贺这一著作的出版。

对基督教史，我没有研究，而且知之不多。

但是我认为，研究基督教及其历史是一件意义深远的事情。

因为宗教不仅仅是一种信仰，它还是一种文化、一种思想、一种文明，也是一种精神，有着十分丰富的科学内容。

马克思曾经说过：“宗教是这个世界的总的理论，是它包罗万象的纲领”。

显然，只有抓住纲领，才能了解包罗万象的社会奥秘。

事实上，宗教与人类社会活动的方方面面紧密相连、互相渗透，无论是政治、经济、思想、文化、科学技术、伦理道德、传统习俗，以至于价值取向和行为模式等等，无不与宗教交融。

毫无疑问，要理解世界，理解社会，理解人类的精神生活、物质生活和历史、文化，就必须研究宗教、理解宗教。

正因为如此，西方诸多学者总是把基督教与西方文明等同起来，称西方文明为基督教文明、西方文化为基督教文化。

时至今日，基督教的这种影响力仍然可以从西方主流文化中十分明显地反映出来。

有的西方学者甚至说：“如果基督教不存在了，我们的整个文化也将消失。

”此话虽然言过其实，但说明基督教与西方文化相互依存的渊源关系。

不过，西方著名文化哲学家克里斯托弗·道森（Christopher Dawson）的说法倒是比较确切的。

他认为，宗教是理解文化的关键，“甚至一种很明显地属于彼岸世界的、似乎是否定人类社会所有价值和标准的宗教，也仍然会对文化产生刺激作用，并在社会变革运动中提供推动力。

”西方文化确实与基督教结下不解之缘。

这就更需要我们去认真研究基督教史。

只有这样，才能更好地在更深层次上去理解西方文明、文化、历史和社会，从而更好地去认识世界、预测未来世界的走向。

陈钦庄同志原本并不研究基督教史。

早在“文化大革命”前，他就读于浙江大学化工系，毕业后曾在南京一家化工厂任工程师。

但是，他一直对世界历史，尤其对基督教史有着浓厚的兴趣。

到1979年，他毅然“弃工投文”，考入浙江大学（原杭州大学）历史系，师从我国著名世界中世纪史、基督教史专家胡玉堂教授，攻读硕士学位，潜心研究世界中世纪史，并主攻基督教史。

钦庄同志毕业后留校任教，一直担任世界中世纪史和基督教史的教学与研究，还一度去德国访学、去意大利考察，积累了一批基督教史的资料，为日后撰写基督教史奠定了基础。

钦庄同志为人本分，刻苦朴实，治学缜密，敢于创新。

本书是他近20年来勤奋研究的一个总结。

<<基督教简史>>

.....

<<基督教简史>>

内容概要

《基督教简史》全书分10章，分别叙述了基督教的产生、原始基督教；早期基督教与罗马帝国；中世纪欧洲的基督教会；基督教与文艺复兴；宗教改革；基督教与资产阶级革命；东正教会；当代基督教新教；当代天主教与罗马教廷；基督教在中国。

在书中，作者以翔实的资料，生动、形象地介绍了基督教的主要派系组织、历史事件、《圣经》及其人物故事、哲学、神学、教义、礼仪、文化等等诸多基督教的基本知识，使本书既具有丰富的知识含量，又具有趣味性和可读性。

<<基督教简史>>

书籍目录

序绪论第一章 基督教的产生、原始基督教 第一节 基督教的产生 一、基督教的犹太渊源 二、耶稣
第二节 原始基督教、12使徒和保罗 一、以耶路撒冷为中心的原始基督教会 二、保罗与保罗派第二章
早期基督教与罗马帝国 第一节 君士坦丁以前的基督教的形成与发展 一、基督教是罗马帝国的产
物 二、基督教的传播与胜利 三、教会与帝国政府 第二节 罗马帝国晚期的基督教会与异端运动
一、帝国晚期的国家与教会 二、异端运动 三、教父学与奥古斯丁 四、基督教与古典人文主义：
两种不同的世界观第三章 中世纪欧洲的基督教会（5-15世纪） 第一节 西欧社会的封建与基督教化、
政权与教权的关系 一、基督教与西欧封建制度的形成 二、西欧社会的封建化与基督教化 三、西
欧社会政权与教权的 第二节 天主教会的全盛与衰落（11-15世纪） 一、教会革新运动的兴起、政权
与教权的冲突 二、教权的全盛与衰落 第三节 异端运动与天主教会的对策 一、异端运动的发展 二
、天主教会的对策 第四节 基督教与中世纪西欧文化 一、中世纪早期西欧文化的落后 二、中世纪中
期西欧文化的发展、大学兴起 三、经院哲学与托马斯·阿奎那第四章 基督教与文艺复兴 第一节 人
文主义和科学技术对神学垄断的冲击 一、新时代的开始 二、文艺复兴的时代背景 三、意大利文
艺复兴 四、北方文艺复兴 五、科学技术的发展 第二节 “文艺复兴教皇”第五章 宗教改革第六章
基督教和资产阶级革命第七章 东正教会第八章 当代基督新教第九章 当代天主教与罗马教廷第十章 基
督教在中国后记附录1 大事年表附录2 罗马教皇表参考书目

<<基督教简史>>

章节摘录

西方“宗教”(Religion)一词来源于拉丁文Religio。

这个词在拉丁文中有不同的含义与词源。

其一来自Relegere(西塞罗在《论神之本性》一书中使用),意为:“演习、痛苦地执行”(指集中地、注意地履行宗教礼仪);而其动词形式是Religere,原意为:“重复读、反复读”(指重视、小心翼翼地崇拜神灵)。

有的认为来自Religare,意为:“结合、合并”(罗马修辞学家拉克汤提乌斯在《神圣制度》中和奥古斯丁在《论灵魂的数量》中使用),指神、人的结合。

有人则认为来自Relegendo,意为:“勤奋、整顿和执行”。

古希腊人对宗教概念有不同的表述。

对神的敬畏、虔诚称为“奥赛贝亚”(Eusebeia),戒律、禁令和礼仪称为“特热斯凯亚”(Threskeia),人在神前羞怯、畏惧称为“塞巴斯”(Sebas)。

此外,希腊文“拉特热亚”(Latreia)由最初的“为报酬的服务”,转意为专指对神的敬仰。

为此,古犹太哲学家斐洛把“拉特热亚”视为“敬仰”[“特拉裴亚”(Therapeia)]的同义词。

在古希腊文中,没有与拉丁文“宗教”(Religio)一词完全相同的专门术语。

希伯来文以Dat来表示宗教,它源于阿拉米文Dat,是“命令”、“律法”的派生词。

阿拉伯文Din,在穆罕默德时期同于“宗教”,意为“礼仪”、“习惯”、“权力”和“法庭”;Islam意为“皈依”、“服从”;Muslim意为“皈依者”,指皈依、服从安拉的人。

波斯的琐罗亚斯德教以Daena一词表示“宗教”,意为“最内在的本质”、“精神之我”和“个性”等。

印度人则以Dhanim(梵文)一词表示“宗教”,音译为“达摩”,意指“法”。

中国的“宗教”一词源自佛教,佛陀(意为“觉悟”)所说的为“教”,佛弟子所说的为“宗”,宗为教的分派,合称宗教。

中国古代,“教”为教化、教育、学说之意,“天命之谓性,率性之谓道,修道之谓教”(《中庸》);“宗”有祖先、宗族、本源、派别之意。

但词源学并不能给“宗教”的定义提供一个最终的解答。

当代宗教社会学家英杰尔(Yinger)说:“许多对于宗教的研究在跨越第一个跨栏时,就绊着了;这就是定义问题。”

他还说:“给宗教下任何定义,都只能使定义者本人感到满意。”

英国宗教心理学家勒巴(leuba)在1912年曾收集到48种定义,后来另一位宗教学家迪卡塞于1953年又收集了另一些定义。

被称为“宗教学之父”的麦克斯·缪勒(Max Muller)说:“世界上有多少宗教,就有多少宗教定义。”

现在看来,随着宗教学研究的深入和扩展,开辟出许多新的研究领域,因此学者们大多从自己研究范围出发,给宗教下定义。

宗教改革的真正重要的工作,是同伟大先知阿摩司、何西阿、以赛亚、弥迦相伴随的。

他们的成就代表希伯来宗教发展的第三阶段,即先知革命阶段,时间从公元前8世纪至公元前7世纪。这些伟大先知的眼光比他们的任何先驱都要远大。

他们教导的要旨有3条基本教义:(1)基本的一神论——雅赫维是宇宙的统治者;他甚至利用希伯来人以外的民族来达到他的目的;其他民族的神都是伪神,根本不应崇拜。

(2)雅赫维是一个惟一的公正的神;他实际上并不是全能的,他的权力仅限于公平与善良;世上的邪恶来自人而不是来自神。

(3)宗教的目的主要是伦理上的;雅赫维毫不关心礼仪和献祭,但他的信徒应该“寻求公平,解救受欺压的,给孤儿伸冤,为寡妇辩屈。”

或如弥迦所说的:“他向你所要的是什么呢?只要你行公义,好怜悯,有谦卑之心,与你的神同行。”

这些教义对以前的宗教所主张的一切几乎都予以否定。

<<基督教简史>>

然而，这显然不是先知们的意图。

他们无非是以恢复这种宗教的往昔纯洁为己任；至于其内部的粗糙，他们认为是来自外国的腐蚀。

但像许多这样的倡导者一样，他们的建树超过他们的所知。

他们的实际成就大大超出了他们原定的目标，以至于形成一种宗教革命。

这种革命在相当程度上也涉及社会和政治领域。

当时，财富已经集中在少数人手中；成千上万的小农已失去自由，陷入依附于富裕地主的地位。

如果我们相信《阿摩司书》的说法，则法庭贿赂公行，竟使一桩债务诉讼案的原告只消给法官一双鞋子，被告就得成为他的奴隶。

尤其严重的是，亚述人统治的威胁笼罩着一切。

为了使民族能够应付这种威胁，先知们认为必须根绝社会弊病，民众必须在清除了外国的腐化后的宗教下团结起来。

这种革命的结果不应被误解。

它的确剔除了某些最臭名昭著的压迫形式，并且永远根绝了从外国渗入到这种宗教中的大多数野蛮的行为。

但是，希伯来人的信仰同现代正统的犹太教还不大相似。

它很少有精神方面的特性。

它不关注来世，而注重今生。

它的目的在于社会与伦理方面——推进正义与和睦的社会，消除人与人之间的不人道行为——而不是使个人在来世得到拯救。

它既不相信有天堂和地狱，也不相信有上帝的劲敌——撒旦。

它认为，死者的灵魂下到阴间，在尘土中和阴暗处停留一段时间之后就消失了。

基督教的成功还得力于其组织的力量。

为了保持对信仰的忠诚，为了管理宗教机构，基督教发展了一个有组织的信徒团体——基督教教会。

对于那些孤独的、被遗弃的、对公共事务幻想破灭的城市居民，称其成员为兄弟、姐妹的教会满足了人们心欲归属的一种需求。

另外，基督教不需要那种痛苦的、昂贵的人教仪式（密斯拉教则不是如此，它还不欢迎女信徒）。

基督教则男、女都欢迎，还劝导家庭和睦，为贫困的人或残疾人提供社会服务。

它也不将奴隶、罪犯、麻风病人和被社会遗弃的人拒之门外，并向他们伸出友谊之手，为他们提供慰藉，使它不仅赢得新的皈依者，还确保原有教徒的忠诚。

基督教所以能够迅速发展的另一重要原因在于，它具有从希腊哲学中、甚至从神秘宗教中吸取有益成分的能力。

由于融进了希腊哲学，基督教变得更易为精通希腊文化的人所理解。

所以，它能够吸收一些受过教育的、有教养的人加入教会。

基督教的一些观念——升天的救世主、圣母和圣子、死后复活、洗礼和圣餐及圣诞节——或与神秘宗教相似或吸收自那些神秘宗教，所以它对皈依者很有吸引力。

基督教从它处在的罗马帝国中得益不少。

罗马帝国提供安定的环境，基督教传教士可以从海、陆路漫游整个罗马帝国，在整个帝国境内都操流行的希腊语，都为传教士传播教义创造了有利条件。

罗马帝国的许多居民都是罗马公民，它的世界主义使基督教发展成为世界性宗教；基督教向所有民族都敞开大门。

查理一世的残暴统治引起人民的强烈不满。

积极推行这些倒行逆施的政策的是国王顾问斯特拉福伯爵和大主教劳德，他们成为千夫所指的人物。

在英格兰政治、社会矛盾极其激化的情形下，查理一世在苏格兰也强行实施政治与宗教迫害政策，力图在苏格兰推行英国国教，即安立甘宗。

苏格兰贵族与资产阶级竭力反对，并以加尔文宗长老会的名义加以对抗。

1637年，当坎特伯雷大主教劳德命令苏格兰长老会在举行宗教仪式时采用英国国教的祈祷书时，立刻引起苏格兰人的反抗与起义。

<<基督教简史>>

起义者于1638年3月订立《民族圣约》，号召全国人民参加反对“倾向天主教的英国国教的斗争”。

1639年2月，苏格兰军队开始向英格兰进攻，英军很快被击溃。

查理一世为了筹集军费，只得于1640年4月重新召开国会。

会上，反对派领袖皮姆与约翰·汉普顿等猛烈抨击宗教迫害、滥征税收等暴政。

查理一世立即解散国会。

那届国会仅存在3个星期，史称“短期国会”。

解散国会，激起人民无比愤怒，伦敦市民举行示威和暴动，苏格兰军队又乘机发动攻势。

查理一世处境十分狼狈，被迫再次召开国会。

基督复临派（Adventists）是19世纪40年代在美国兴起的一个神秘主义派别，因相信耶稣基督会再次肉身降临人间而得名。

17世纪，爱尔兰乌瑟尔大主教著《新旧约年表》，确定上帝创造世界和人类的时间是公元前4004年。

19世纪，基督复临派据此推算出基督复临时间。

该派创始人美国退伍军人、农民米勒（William Miller, 1781—1849）提出，基督将在1844年3月21日复临人间；那天，他将率领信徒数万人到郊外等待基督降临。

在此前，他曾在6个月内演说300多次，引起强烈反响，许多卫斯理宗、公理宗，浸礼宗、安立甘宗和加尔文宗的信徒纷纷转会来追随他。

但米勒的预言落空了。

他又提出第二个日期，即1844年10月22日。

当时，这一预言的信奉者达5—10万人，其中有些人甚至变卖家产，祷告、忏悔，等待基督的降临。

但奇迹仍没出现，那一天又平静地过去了。

信徒们大失所望，许多人纷纷退出，再度返回原来的信仰团体。

米勒的预言失败后，仍有追随者努力为他辩解。

他们不再确定一个新的复临日期，但坚持基督的复临将是“亲身的、可见的、耳闻的、肉体的、荣耀的、千禧年之前的和迫近的”，并于1855年设立新的基督复临安息会日。

该派以每周的星期六为圣日，即基督复临派强调“有条件的永生”说。

他们反对人的灵魂能自然而然永生的观念；认为人的堕落和原罪使其灵魂只是一种处在死亡判决下的“活灵”，其永生伴随有一定的条件：只有到基督复临时，基督才根据人们的品行，将永生赐予那些经历了一种与基督信仰联系过程的灵魂。

许多基督复临派信徒把死亡看做一种类似熟睡的无意识状态，认为灵魂要待基督复临方才苏醒，接受基督的审判：义者获永生，而恶者遭永罚或被彻底毁灭。

多数基督复临派信徒守安息日，禁食肉类，不吸烟、喝酒，不准服用麻醉剂和吸毒。

基督复临派一般坚持比较保守的神学教义，相信关于创世、原罪、救赎和恩典等的传统说教。

在教规上，他们实行成人施洗、浸礼和纳什一捐。

基督复临派还包括如上帝教会、原始基督复临教会等，其教义不尽相同。

以色列国的建立使基督复临派信徒议论纷纷，认为这一事件表明耶稣复临的日子不远了。

……

<<基督教简史>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>