

<<佛性的开展>>

图书基本信息

书名：<<佛性的开展>>

13位ISBN编号：9787222053427

10位ISBN编号：7222053425

出版时间：2008-3

出版时间：云南人民出版社

作者：萧民元

页数：175

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<佛性的开展>>

内容概要

《佛性的开展》作者萧民元，佛法在中国经过了二千多年的传承，到目前似乎已经出现了某些不很平衡的现象，例如“空谈”多于“实修”；“法义”未能与“现代知识”做良性的融合和互动等等，而这些不平衡都关系到“慧命的延续与法义的宣扬”。作者虽然身为成功的企业家，但真正吸引他、影响他一生的还是“佛法”，而且随着年龄的增长，愈体会到世间似乎只有“佛法”，能够真正揭露生命的秘奥，评估其价值和提出解决之道。

<<佛性的开展>>

作者简介

萧民元，生于1938年，四川重庆市人，为抗日名将萧毅肃将军第三子，1949年迁居台湾。大学毕业后，决定在台自行创业，为时数年，终于在1971年创立华能实业股份有限公司，业务一度鼎盛，曾赴香港及泰国设厂。1991年，领悟到人生不能无止境地在上发展，人生应当还有其他意义才对，于是将部分股份分给长期为公司尽心尽力的员工，由他们代为运作，移居美国，便于重新出发。而关系到人类生存质量和幸福的“文化”工作，就成了他的目标，先后撰写《佛性的开展》、《论语辨惑》与《老子重编》。

<<佛性的开展>>

书籍目录

引言/陈一川前言01 从语言文字的局限性谈对佛学与学佛的基本认识02 信受佛法能否解脱，何不试试
 试看03 浅说“修行”04 修，不是一件简单的事05 空间深度：次元之一06 空间深度：次元之二
 07 空间深度：次元之三??四次元空间08 空间深度：次元之四??五次元及多次元（高次元）09 浅
 谈“般若”10 进化前言11 略谈进化之一：生物进化的起因及其主动性12 略谈进化之二：引发生
 物进化的内在机制追求平衡的力量13 略谈进化之三：诞生基因的力量??识界14 略谈进化之四：识
 界启用的法式具有超妙的智慧15 略谈自我进化之一：偏重思考智的“竞化”16 略谈自我进化之二
 ：精神与物质17 略谈自我进化之三：“想要”与“实质基础”18 略谈自我进化之四：上达的原则
 、因素与方法19 略谈自我进化之五：论恒与不恒20 名色21 气之一：气、先天气、后天气22 气
 之二：气身23 气之三：先天气的应用24 气之四：后天气的应用??气流25 气之五：后天气的应用??
 气场、气感、气染26 气之六：气势与养气27 缘起性空之一：因、缘28 缘起性空之二：因果29
 缘起性空之三：物性、理、跃生（超理性）30 缘起性空之四：假、空、中31 感觉世界之一：以感
 觉为界32 感觉世界之二：觉知感受33 生死、灵魂、轮回书后感言跋 一份珍贵的礼物/孙智燊

<<佛性的开展>>

章节摘录

01 从语言文字的局限性谈对佛学与学佛的基本认识 作者以为不论是研究佛学或学佛，都有必要认识到“语言、文字的局限性”。

有人以为只要语言文字运用得好，就不会有什么事情是说不清、写不明的，但事实并非如此。

拿语言来说吧（文字也一样）：如果你没吃过辣椒，不管我如何形容，我都无法让你体会到“辣”的感觉；如果你没视觉经验，我就无法向你说明色彩的艳丽；如果你没听觉经验，我就无法向你讲解音律的美妙；如你没触觉神经，我就无法跟你讨论冷热、软硬等问题……同理，你内心感到的喜怒哀乐，不论你如何努力向我倾吐，我最多只能知道你是处于其中的哪一种状况，我完全不能经由你的表白，达到“感同身受”的地步……以上这些情形只是针对身心的基层反应而言，如果超越这个范围，想要传达一个复杂的高层心灵内涵，语言文字的运用将会更加力不从心。

例如，某甲要传达他的某个“价值观”给某乙。

“价值观”是一个复杂的概念体，某甲传送时，先要把它分解成片段的语言或文字的形式，然后由某乙去完整地接收这些片段，并加以组合。

最后再由这组合中，去正确无误地领会出某甲想要传达的本意。

办得到吗？

其中涉及到的问题至少与某甲的传送能力、传送技术，和某乙的接收容量、接收的“时空角度”和心态等因素的相加相乘有关。

再说，其中还有先天上语言文字不能表达（如辣的感觉）的部分呢！

因此，严格地说，大概只有达到了佛家的“以心印心”的境界才无问题，而现阶段的人类智慧，可说都是“投之以桃，报之以李”的。

所幸绝大多数的人都粗略地并不计较，反正是水果就行了。

那么，语言文字应用在哪一方面有较好的表现呢？

以我个人的体会，在“理”的方面，在不涉及到生灵的感觉方面较好。

例如，在数学方面的 $1+1=2$ ；在逻辑方面的“因为如此，所以如彼”；在事物变化方面的解说，使我们从“知其然”进步到“知其所以然”等。

总之，好像事物愈“物理化”，语言文字愈好用；事物愈“精神化”，语言文字愈难传。

有了以上的解说，现在可以来谈一下佛学与学佛了。

在佛学的“经”、“律”、“论”三藏中，“律”是一个讲规范的法门。

在这里，语言文字似乎完全用得上力。

“论”是历代已有相当证境的高僧大德所撰写而成的理论集成的法海。

研究“论”的人一定要小心，不要随便否定别人写的东西，也不要轻易地自以为“懂了”，应尽量放开胸怀，看他们到底在说什么，想说什么。

不过，就我所知，即使这样，仍然免不了好像上菜场去买菜，结果买回来的却是自家菜园里所生长出来的小菜似的。

至于“经”的部分，就我有限的知量所见，差不多都是高境界性的教诲，很少说理的地方（《楞严经》等少数例外）。

因此，我们并不能借由文字的研读去获得真正的了解。

如想真正踏实了解经中所说，似乎只有“修行”一途，别无他路。

如果不想经由此途而加强了解，哪怕皓首穷经，也将是虚耗光阴，难有所得。

例如《心经》中有“色即是空，空即是色”的话，这话是形容观自在菩萨，在行深般若波罗蜜多时的一种证境。

记得多年前我曾对这两句话下过不少工夫，当我付出了大量的时间和精力后，在自己觉得已经完全明白的刹那，赫然发现，在我的感觉中，色还是色，空还是空。

我的“了解”瞬间成了泡影，毫无价值。

那时我终于明白，那两句话原来是“甚深证境的语言”，而我未达那种境界，根本无法真正知会那两句话的内涵。

<<佛性的开展>>

我的了解只不过是语言文字和思想概念中打滚而已，其作用与“说吃”和“想吃”不能变成“真饱”没有两样。

其次谈到学佛。

佛法是一门生命奋进超越、自我进化的大法门。

因此我们也可以说，学佛是一个要经过不断努力修行，才能实现“自我转化”的实践历程。

它绝不是读读经，说说法，扩大扩大佛学知识，或做做法事就可以有成就的。

笔者不怕犯口业地指出，我们中国的佛教界在学佛方面，似乎有相当大的一部分早已处于有病状态。

我个人真希望我们能够反省一下：我们多以大乘佛教徒自居，而在每天二十四小时中，扣除吃饭、睡觉和工作之外，用在讲经研法的时间是多少？

真正用在踏实进修，内观心性的时间又到底有多少？

说实在的，修了不一定是佛教徒，但不修一定不够资格当佛教徒。

没有正定，不得正法；没有精进，难证高明。

境界低了，想大乘也大不起来。

当然，我这样讲，绝不是反对研法读经。

我想说的是，要像孔子所主张的“行有余力，则以学文”那样，或者“修行有余力，则以学经”，是一个挽救时弊的良方吧！

02信受佛法能否解脱，何不试试看 佛教是一个有理想、有抱负、有实践方法的高级宗教。它的信仰是：所有有生命的物类（尤其是已有某种自觉程度的人类）在漫长的宇宙岁月中，都有机会因遵循某种方法，靠自力的进化，达到一个极其光明自在的境地，亦即所谓的“彼岸”或“解脱”。

我常听人说过类似这样的话：“人类已是万物之灵，我们已有能力应付各种问题，创造各种条件，这就是我们的道路，我们还需要到哪去？

又能超越到哪去？

”不然！

请不要太自足自满。

大宇宙的奥妙，远远超乎我们的想象和理解，我们似乎还不够资格在这充满奥秘的大宇宙中替自己定位。

从许多真实事迹的记载里，我们发现人类确实拥有自我进化到更高层次的可能，而且，也的确有人做到了。

对那些已经做到了的人，在佛教里称之为“菩萨”。

从“菩萨”们的观点来看，现阶段的人类不但拥有太多的内在缺陷，而且普遍地生活在难以挣脱的烦恼中。

其中，较为浅显的烦恼，如“生、老、病、死”等；较为深沉而不易察觉的，则如人们为了社会的繁荣与和谐，“必须”接受文明社会的法律约束和道德规范；为了解决生存急需的温饱和满足生生不已的欲望冲动，“必须”以辛勤的工作为代价来偿付等等。

这些“必须”都被圣化成了实践性的口号，如“法律的尊严”、“道德的美善”、“工作的神圣”等等。

有些有超越感的人面对这些口号时，内心常会隐约地产生一种无法言表的感叹和无奈。

还不止于此呢！

我们的寿命、健康，乃至我们的思想、习性、嗜好等，也都在极大程度上受到了“基因”的制约，变成了它要我们是什么，我们就得是什么，做了不能自主的“基因傀儡”而不自觉，实在太不自由了。

严格地说，人类在这个多层次、多次元、多结构、多深度、多生命……的大宇宙中，还算不上是非常高等的生物。

（有些时候，甚至还会觉得有点儿可怜呢！

）所幸我们还有值得自豪的地方，那就是我们可以借助于某种自觉的方法，脱离大自然的缓慢进化序列，进行自我改造，实施自我进化而超越。

这个自觉的方法就是被称之为“道迹”的“佛法”。

<<佛性的开展>>

(从这个观点来看佛教, 佛教早已超越了一般宗教的范围。

事实上, 我个人从来就不把佛教看成是一种宗教。

我把它看成是大宇宙生命的进化大法门。

) 佛法是值得信受的。

就我所知, 信受佛法, 尤其在中国, 常常不是问题。

问题在于很多未信及已信者, 内心并不真正落实, 不知信受后, 是否真的可以得到所谓的“解脱”。

关于这点, 我只能说, “何不试试看?”

”因为这是一种“实践性的法门”, 不试是不可能知道的。

但我必须声明, 我所谓的“试”, 不单指“信佛”或“研究佛理”, 我的意思是: 去踏实地实践佛法中的“修”与“行”。

如果我们不肯在实践上下大工夫, 或工夫不到某一程度, 是肯定不会得到什么证验的。

03 浅说“修行” 在佛教界里, 常常听人提到“修行”。

“修”是修菩提道, “行”是行菩萨行。

“修”与“行”是一个学佛人应该兼具的行为特色。

什么是菩提道呢?

简单地说, 菩提道就是使众生(尤其是人)从迷惘的内心深处发生初明、中明、大明乃至澈明的自觉之道。

也可以说是众生为求生命的根本解脱, 经由下学而上达的全程道迹。

什么是菩萨行呢?

这样说吧: 此处所谓的菩萨, 不是一般泛指的“入了大乘之门就算菩萨”的菩萨, 而是指一个已经到达了相当高的层次(高次元), 并从迷惘中醒觉的修行者。

他从根本上已“证”到了含灵万类的一体性。

在他彻底破除了“私我”感觉的刹那, 举首回顾尘寰, 看到曾是来处的许多同类, 仍然无知无助地在苦难中挣扎, 于是, 悲悯之心油然而生, 乃因而有愿。

然后据愿...采取了各种当机的救助行动。

这种行动, 可说是经由下学而上达, 继上达之后而又下行的回向运动。

回向是把努力所得的好处回过头来, 无私地奉献给大家, 既是一种布施, 也是一种回馈。

这个回向行动就叫菩萨行。

我们也可以因此把菩萨行定义成: 菩萨的愿力救助行为, 或简称为菩萨的愿行。

学佛人的菩萨行则不然。

学佛人的菩萨行, 正确地说, 应该是效法大菩萨行为的一种行为。

因为我们还没达到他们那种境界, 我们一切行为都会不自觉地以自我为中心, 无法真正无私, 所以在本质上是与大菩萨不相同的。

菩萨行既是一种救助苦难的行为, 为了进一步说明它的意义, 自然有必要先行说明一下“苦难”: 众生的苦难, 在佛法里有三苦的大类说法, 所谓“苦苦”、“行苦”、“坏苦”。

不过我不打算在此讨论这些专有名词, 我想换个立场, 简单地把苦难归类成两种, 即: “切身感受之苦”和“根本无奈之苦”。

“切身感受之苦”是指社会上一般概念的痛苦, 其中包括了疾病之苦、灾难之苦、贫困之苦.....乃至说不完、道不尽的心灵烦恼之苦。

对于这种苦难的救助, 可着力的地方很多。

不论是政治、经济、教育、环保、科技、医疗.....乃至道德、宗教信仰、文学、艺术等等, 都有当机之处。

至于“根本无奈之苦”, 则是一种深沉的生命不能自满的本质之苦。

由于“愚昧”(也可说没有能力), 我们无法看清自己本质上的缺陷。

例如说无明的“我执”和“法执”, 又例如不断涌现却又无法满足或压抑的欲火等。

这些缺陷把我们生存的环境“主观性”地变成了一个“苦海”。

在苦海中, 有时即使明知它是非客观的, 但却无能为力。

<<佛性的开展>>

因为那些制造苦海的因子，正好渗透掺杂在人之所以为人的成分中。

.....

<<佛性的开展>>

媒体关注与评论

佛教乃救世之仁，佛学是哲学之母，研究佛学可佐科学之偏。

——孙中山（1866-1925） 佛教的理论，使上智人不能不信；佛教的戒律，使下愚者不能不信

。通彻上下，这是最可用的。

——章太炎（1869-1936）

佛法非宗教非哲学非科学，而为今时所必须。

——欧阳竟元（1871-1943）

佛教之信仰，乃智信而非迷信，乃兼善而非独善，乃入世而非厌

世。

——梁启超（1873-1929）

佛学既是宗教，亦是哲学，而且是极高尚的宗教，极高贵的哲学。

——方东美（1899-1977）

<<佛性的开展>>

编辑推荐

《佛性的开展》作者从浩若瀚海的佛法中，选择了十二因缘法为骨干，围绕它，把所知、所理解的佛法加以阐发。

其目的，除了想对佛教界提出一点建言外，也想对有志向佛的人提供一些“不同的参考”。

<<佛性的开展>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>