

<<胡适语粹>>

图书基本信息

书名：<<胡适语粹>>

13位ISBN编号：9787806761700

10位ISBN编号：7806761705

出版时间：2003-07

出版时间：文汇出版社

作者：李敖

页数：342

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<胡适语粹>>

内容概要

李敖说：胡适一生的主要著作和文字汇集，既是浩瀚海洋，难于尽读，于是选本的编纂，也就有其必要。

本书的选定及编法，就是比照一种叫做“隽语选粹”式的收罗方法，分门别类，撷取才智之士的文章片段，综合印行。

文的内容以胡适一生的主要专书和文字汇集为基料，以“哲学·思想史”，“宗教·迷信”，“东西文化”，“中国前途”，“社会·经济”、“教育·知识人”等大类，分别囊括这些基料，并且贯串这些基料。

全部囊括的基米经贯串为四百多个小单元，各加标题，以资醒目。

胡适主要思想的分类条目，大致都已具备。

<<胡适语粹>>

作者简介

李敖：一九三五年生于哈尔滨，一九四九年到台湾。
李氏文笔自成一家，被喻为百年来中国人写白话文之翘楚。
发表著作上百余种，以评论性文章最脍炙人口，《胡适评传》与《蒋介石研究集》为其代表作。
西文传媒更捧为"中国近代最杰出的批评家"。

<<胡适语粹>>

书籍目录

哲学·思想史 哲学史的三个目的 中国哲学的地位 中国哲学史的区分 《中国古代
 哲学史》>>缺点 中国古典思想 九流 中国思想史三期 革命家之老子 老子论天道
 老子论无 老子论无为 老子人生哲学 儒 五百年必有王者兴 小人儒 殷 孝的
 哲学 观象制器 《春秋》影响 尊孔 祭孔 孔家店 读经 荀子论天 墨家名
 学 法家 法的哲学 道家 道家是杂家 道的观念 与时推移 庄子生物进化论
 杨朱为我论 邓析 中国中古思想 《中古思想史长编》 中古哲学的前奏 贱身
 暮气 征服自然 用众智 以退为进 道先称古 造假书 三圣说 符命 距师伐
 圣 中国近世思想 中国学术史的一大转机 理学 理学运动 理之害 以理责人
 以理杀人 格物 格物毛病 敬与静 反玄学 义理 新理学与新经学 清朝的新理
 学 朴学 “清官” 宗教·迷信 东西文化 中国前途 社会·经济 教育·知识
 人 方法论·国故 文学·语文 人物 ……

<<胡适语粹>>

章节摘录

中国古典思想 中国思想史的上古时期，可说是古典时代。从那时传下了一些前于孔子的古典作品，诗歌的、历史的、关于行为规范的，关于宗教崇拜的；此外，当然还有许多大哲学家的作品，如老子及孔子、墨翟，一直到孟子、庄子及韩非——这可称之为中国学术的“旧约全书”时代。

这个上古时期，不独为所有后来各时代的中国思想史确定了一个主要的模型，而且也提供了许多灵感和智慧的工具，使中国中古及近世思想家们，可以用来做凭藉，去为哲学及文化的复兴而努力工作。简单说来，古典中国的理智遗产，共有三个方面：它的人文主义，它的合理主义，以及它的自由精神。

其所以成为人文主义的，是为了它始终而且明显地注意人类的生活，人类的行为，以及人类的社会。

举例来说，当孔子被人问应当如何事鬼神时，他就说：“未能事人，焉能事鬼？”他又被问关于死的意见时，他就说：“未知生，焉知死？”这种对于人生的执着，就成了一个特点，使中国古代思想与印度、波斯，甚至以色列（Israel）的古代思想截然不同了。

中国古典时期的思想家，主要的是道德哲学家、教育哲学家、社会哲学家以及政治哲学家。

古代中国曾建立一个伟大的文明，而且产生了许多关于人性、关于道德行为、关于法律及政治组织的种种成熟的学说，但对含有“乐园”意义的“天堂”，看做“末日裁判”地方的“地狱”，则一无所知，并且对于生死问题，也从来没有耽于玄思默想过。

其次，中国古典思想之所以成为合理，成为唯理智主义的原因，是由于它对于知识、学问和思想的重视。

孔子说：“学而不思则罔，思而不学则殆。”

当时，中国思想的派别很多，从孔子的明显的唯理智主义的态度——孔子曾明白承认过：“吾尝终日不食，终夜不寝，以思，无益，不如学也。”

——一直到老子更明确的、唯理主义者的（Rationalistic），但却几乎是反理主义者的（Anti-Intellectualistic）态度。

老子这么吟咏过：“不出户，知天下；不窥牖，见天道。”

在这两极端之间，可以寻到那时中国思想上一些其他的伟大学派。

他们的不同之处，是在于对那比较吃力的学习及研究过程的注重程度，各有不同。

这一类的差别，在两种不同的性情之间，本是些很自然的差别。

这两种性情，威廉詹姆斯氏曾把一个称之为“软心肠的性情”，把另一个称之为“硬心肠的性情”。

中国思想从未诉之于超自然的或神秘的事物，以作为思想或推理的基础。

从这一点看，一般说来，中国思想是唯理的。

而且，它的所有正统学派，对于知识和考察，都十分重视。

再从这一方面看，它确是偏重于唯理智主义者的态度。

人文主义者的兴趣，与合理及唯理主义者的方法论结合起来，这一结合就给予古代中国思想以自由的精神。

而且对于真理的追求，又使中国思想本身得以自由，孔子说：“君子不忧不惧”；又说：“内省不疚，夫何忧何惧！”在讲到他自己时，他又说：“饭疏食，饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣。”

不义而富且贵，于我如浮云。

在中国道德与理智力量仅次于孔子的孟子，也曾经更有力的表示过这个自由的精神。

他说：“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，此之谓大丈夫。”

这种人文的、合理的及自由的精神，就是古典时代对于后代理智生活留传下来的最大的遗产。也就是因为这个精神，所以方能使得那个时代多样的伦理、社会及政治作品，现在读起来，还是和我们现代的作品一样。

（《中国思想史纲要》） 九 流 太炎先生国故论衡之论诸子学，其精辟远过其诸子学略说矣，然终不废九流出于王官之说。

<<胡适语粹>>

（其说又散见他书，如《孝经用夏法说》，《订孔》上诸篇。

）其言曰：“是故九流皆出王官。

及其发舒，王官所不能与。

官人守要，而九流究宣其义。

是以滋长。

”（《原学》）此亦无征验之言。

其言“官人守要而九流究宣其义”，大足贻误后学。

夫义之未宣，更何要之能守？学术之兴，由简而繁，由易而赜，其简其易，皆属草创不完之际，非谓其要义已尽具于是也。

吾意以为诸子自老聃、孔丘至于韩非，皆忧世之乱而思有以拯济之，故其学皆应时而生，与王官无涉。

诸家既群起，乃交相为影响，虽明相攻击，而冥冥之中已受所攻击者之薰化。

是故孔子攻“报怨以德”之言，而其言无为之治则老聃之影响也。

墨子非儒，而其言曰：“义者，正也。

必从上之正下，无从下之正上。

”则同于“政者正也”之说矣。

又言必称尧、舜古圣王，则亦儒家之流毒也。

孟子非墨家功利之说，而其言政无一非功利之事。

又非兼爱，而盛称禹、稷之行，与不忍人之政，则亦庄生所谓“名实未亏而喜怒为用”者耳。

荀子非墨，而其论正名，实大受墨者之影响。

诸如此类，不可悉数。

其间交互影响之迹，宛然可寻，而皆与王官无涉也。

故诸子之学，皆春秋、战国之时势世变所产生。

其一家之兴，无非应时而起。

及时变事异，则向之应世之学，翻成无用之交，于是后起之哲人乃张新帜而起。

新者已兴而旧者未踣，其是非攻难之力往往亦能使旧者更新。

儒家之有孟、荀，墨家之有“别墨”，其造诣远过孔、墨之旧矣。

有时一家之言，蔽于一曲，坐使妙理晦塞，而其间接之影响，乃更成新学之新基。

如庄周之言天地万物进化之理，本为绝世妙论，惜其“蔽于天而不知人”（荀卿之语），遂沦为任天安命达观之说（此说流毒中国最深。

《庄子》书中如《大宗师》诸篇，皆极有弊）。

然荀卿、韩非受其进化论，而救之以人治胜天之说，遂变出世主义而为救时主义，变乘化待尽之说而为戡天之论，变“法先王”之儒家而为“法后王”之儒家、法家。

学术之发生兴替，其道固非一端也。

明于先秦诸子兴废沿革之迹，乃可以寻知诸家学说意旨所在。

知其命意所指，然后可与论其得失之理也。

若谓九流皆出于王官，则成周小吏之圣知，定远过于孔丘、墨翟，此与谓素王作《春秋》为汉朝立法者，其信古之陋何以异耶？（《诸子不出于王官论》） 中国思想史三期 为了方便起见，中国思想

的历史，可以分为三个主要时期。

耶稣纪元前的一千年为上古时期。

伟大的中古佛教及道教时代，以及一直通过了纪元后一千年的全部时间，都为中古时期。

而近世这一时期，则为中国理智复兴期；这一时期，远从第十世纪大规模的刊印书籍，以及第十一世纪、第十二世纪新孔子学派起来的时代起，一直延长到我们这个时代。

每一时期，都占了将近一千年的光景。

（《中国思想史纲要》） 革命家之老子 上篇说老子以前的时势，和那种时势所发生的思潮。

老子亲见那种时势，又受了那些思潮的影响，故他的思想，完全是那个时代的产儿，完全是那个时代的反动。

<<胡适语粹>>

看他对于当时政治的评判道：“民之饥，以其上食税之多，是以饥。

民之难治，以其上之有为，是以难治。

民之轻死，以其求生之厚，是以轻死。

” 邓 析 孔子同时思想界的革命家，除了老子，便该算邓析。

邓析是郑国人，和子产、孔子同时。

《左传》鲁定公九年（西历前五零一），“郑驷颺杀邓析而用其竹刑”。

那时子产已死了二十一年（子产死于昭公二十年，西历前五二二），《吕氏春秋》和《列子》都说邓析是子产杀的，这话恐怕不确。

第一，因为子产是极不愿意压制言论自由的。

《左传》说：“郑人游于乡校以论执政。

然明谓子产曰：‘毁乡校，何如？’子产曰：‘何为？夫人朝夕退而游焉，以议执政之善否。

其所善者，吾则行之。

其所恶者，吾则改之。

是吾师也。

若之何毁之？’”可见子产决不是杀邓析的人。

第二，子产铸刑书，在西历前五三六年。

驷颺用竹刑，在西历前五零一年。

两件事相差三十余年。

可见子产铸的是“金刑”，驷颺用的是“竹刑”，决不是一件事。

邓析的书都散失了。

如今所传的《邓析子》乃是后人假造的。

我看一部《邓析子》，只有开端几句或是邓析的话。

那几句是：“天于人无厚也。

君于民无厚也。

……何以言之？天不能屏悖厉之气，全夭折之人，使为善之民必寿，此于民无厚也。

凡民有穿窬为盗者，有诈伪相迷者，此皆生于不足，起于贫穷。

而君必欲执法诛之，此于民无厚也。

……”这话和老子“天地不仁”的话相同，也含有激烈的政治思想。

《列子》书说：“邓析操两可之说，设无穷之辞。

”《吕氏春秋》说：“邓析……与民之有狱者约，大狱一衣，小狱襦裤。

民之献衣襦裤而学讼者，不可胜数。

以非为是，以是为非，是非无度，而可与不可日变。

所欲胜因胜，所欲罪因罪。

”又说：“郑国多相县以书者。

子产令无县书，邓析致之。

子产令无致书，邓析倚之。

令无穷而邓析应之亦无穷矣。

”又说：“洧水甚大，郑之富人有溺者。

人得其死者。

富人请赎之。

其人求甚多。

以告邓析。

邓析曰：‘安之。

人必莫之卖矣。

’得死者患之，以告邓析。

邓析又答之曰：‘安之。

此必无所更买矣。

<<胡适语粹>>

’ ” 这种人物，简直同希腊古代的“哲人”（Sophists）一般。

希腊的“哲人”所说的都有老子那样激烈，所行的也往往有少正卯、邓析那种遭忌的行为。

希腊的守旧派，如梭格拉底拍拉图之流，对于那些“哲人”非常痛恨。

中国古代的守旧派，如孔子之流，对于这种“邪说”自然也非常痛恨。

（《中国古代哲学史》） 中国中古思想 从这类的讨论中，我们不禁要觉察到人文主义的精神、合理的精神以及自由政治批评的精神。

这种精神，就使孟子成为人类史上民主政治的最早也许是最大的哲学家。

这个古典时代三重性质的遗产，就成为后来中国各时代文化与理智生活的基础。

它供给了种子，由那里就生出了后来的成长与发展。

它又尽了肥沃土壤一样的使命，在那里，许多种类的外国思想与信仰都种了下去，而且成长、开花、结果了。

它给中国以一个理智的标准，可以用来判断及估计一切外国输入的理想与制度。

而一遇到中国思想变得太迷信、太停滞，或太不人道时，这一个富于创造性的理智遗产，总归是出来救了它。

虽然当中曾经有过一千年的时光，一般人都集体改信佛教，也还并没有能够根除这个遗产。

曾经有过一个时期，好像中国的合理性及人文主义，已经被一个中古时代思想的洪流所淹没了。

这个中古思想，就是由印度及印度化思想信仰统治下所产生的。

成千成万的男人女人，都出了家去当和尚或尼姑。

宗教热就像浪潮一样的冲进了中国。

作为对于佛教神圣献祭的最高形式，一个虔诚的和尚，可以欣然地烧掉一个手指、一条膀臂、或者甚至他的整个身体。

上千万的信男信女，有时甚至是宫廷中的人物，也都蜂拥到山上去，目击而且泣悲一个高僧的自焚。

正是为了这样的出世态度，和这样非人道的狂热，才又把中国震动得恢复了知觉，恢复了理性，恢复了人性。

在历史上那几次政府迫害佛教举动的背后，永远的有中国文明对于要使中国“蛮化”的这潮流的一种反抗态度存在着。

.....

<<胡适语粹>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介, 请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>